

فإن صنعتهم غير ذلك تعطون الحق الحجة في أن يعذبكم .

« أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيهاً » والسلطان المبين هو السلطان الواضح المحيط الذي لا يستطيع أن يدفعه أحد ، فإذا ما كانت هناك حجة ، قد يستطيع الإنسان أن ينقضها ، كالحامى أمام المحاكم . لكن حجة الله هي سلطان مبين . أى لا تنقض أبداً .

ومن بعد ذلك يقول الحق :

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ نُصَيْرًا ﴾

ولتردقة التوبة الإيمانية . فلم يأت الحق بفصل في كتابه عن المنافقين يورد فيه كل ما يتعلق بالمنافقين ، لا ، بل يأتى بلمحة عن المنافقين ثم يأتى بلقطة أخرى عن المؤمنين ، حتى يتفر السامع من وضع المنافق ومحبته في صفات المؤمن ، وهنا يقول : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجعل لهم نصيراً » . والدرك مرة تنطق بسكون الراء ، وتنطق مرة بفتح الراء ، مثل كلمة « نهر » . والدرك دائماً في نزول . والأثر الصالح يميز لنا ذلك بالقرول :

« النار دركات كما أن الجنة درجات »^(١) .

فالنزول إلى أسفل هو الدرك ، والصعود إلى أعلى هو صعود الدرج . وفي عصرنا نضع مستوى سطح البحر كمقياس ، لأن اليابسة منحرجة ، أما البحر فهو مستطرق .

ونستخدم في الأمر الدقيق - أيضاً - ميزان المياه ، وعندما تسقط الأمطار على الطرق تكشف لنا عمل المقاول الذي رصف الطرق ، هل أتقن هذا العمل أو لا ؟ ونحن نلقى دلو من المياه في الحمام بعد تبليطه حتى ينكشف جودة أو رداءة عمل

(١) تفسير الإنعام ابن كثير .

العامل ، إذن هناك شيء يفضح شيئاً آخر . والقول المصري الشائع : « إن الذي يقوم بعمل المحارة هو الذي يكشف عامل البناء » . فلو أن الحائط غير مستو ، فعامل المحارة مضطر أن يسد الفجوات والميول حتى يستوى سطح الحائط . . . والذي يكشف جودة عامل المحارة هو عامل طلاء الحائط ؛ لأنه إما أن يستخدم المعجون بكثرة ليملا المناطق غير المستوية في الحائط ، وإما أن يجد الأمر سهلاً . والذي يكشف جودة أو رداءة عمل عامل الطلاء هي أشياء طبيعية مثل الغبار . والعامل الذي يريد أن يغش هو الذي يسرع بتسليم البناء ؛ لأن الغبار الذي يوجد في الجو يمتشي في خط مستقيم ، وعندما يوجد جدار تم طلاؤه بمادة غير جيدة فالغبار يلتصق به ، وكان الله قد أراد بذلك أن يفضح من لا يتقن عمله ، وكل شيء مرده إلى الله حتى يصل الخلق جميعاً إلى الحق سبحانه مفضوحين ، إلا المؤمنين الذين يعملون صالحاً ، فهؤلاء يسترهم الله بعملهم الصالح .

« إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً » . وسبحانه وتعالى سبق أن عرض لنا صورة المنافقين المهزوزة التي لا ثبات لها على رأى ، ولا وجود لها على لون يحزمه المجتمع الذي يعيشون فيه فقال عنهم :

﴿ مَذْيَبَيْنَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَكَ هَكَذَا وَلَا إِلَكَ هَكَذَا ﴾

(من الآية ١٣١ سورة النساء)
والذئبة لون من أرجحة الشخصية التي لا يوجد لها مقوم ذاتي . وسبحانه وتعالى حين عرضهم هذا المعرض المشوه ، يوضح : أن جزائي لهم حتى يناسب ما فعلوه .

وقد هيا الحق الأفهام لجعلها مستعدة لقبول الحكم الذي أنزله عليهم حتى لا تأخذ الناس شفقة عليهم أو رحمة بهم ، وسبحانه حين يحكم حكماً فهو يضمن بغيريته ووحدايته ألا يوجد منازع له في الحكم . وكان من الممكن أن يقول سبحانه في الدرك الأسفل من النار . ولن توجد قوة أخرى تتسلل المنافق ؛ لذلك أتبع الحق الحكم بقوله : « ولن نجد لهم نصيراً » أي أنه حكم مشمول بالإنفاذ ، ولن يعدله أحد من خلق الله ، ف سبحانه له الملك وحده ، وقد جعل سبحانه الملك في الدنيا لأسباب الناس أيضاً ، أما في الآخرة فلا ملك لأحد ولا ملك لأحد .

﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾

(من الآية ١٦ سورة غافر)

وبعد ذلك يتيح الحق لأقوام من المنافقين أن يعدلوا رأيهم في المسألة وأن يعلنوا إيمانهم وأن يتوبوا عما فعلوه ، إنه - سبحانه - أتاح لهم أن يراجعوا أنفسهم ويحاسبوها فلم يغلق الباب دونهم بل قال :

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا
بِاللهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ
وَسَوْفَ يُؤْتِي اللهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

إذن فمن الممكن أن توجد فتحة خير قد تدفع الإنسان إلى التوبة ، وحتى لا يظن أحد أن الحكم هنا نهائي ، وذلك حتى لا يفقد الإنسان نفسه ويتورط في مزيد من الشرور ، لذلك قال : «إلا الذين تابوا» أي تاب عن نفاقه الأول ، وإذا ما كان قد ترقب على نفاقه السابق إفساد فلا بد أن يصلح ما أفسده ويعتصم بالله ويخلص لله نية وعملاً . «إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله» . إذن فشروط النجاة من الدرك الأسفل من النار هي التوبة ، وإصلاح ما أفسد ، والاعتصام بالله ، وإخلاص دينه لله .

والتوبة هنا إقلاع عن النفاق ، والا بترك المنافق الفساد الذي صنعه نفاقه بل عليه أن يحاول جاهداً أن يصلح ما أفسده بهذا النفاق . والاعتصام بالله كيف يكون ؟

لقد عرفنا من قبل أنهم كانوا يفعلون ذلك لابتغاء العزة عند الكافرين . أي أن نفس المنافق تطلعت إلى هؤلاء الكافرين فينزغ إليهم ويعتر بشدتهم وبصلاحتهم ؛ لذلك يوضح الله : انزعوا هذه الفكرة من رؤوسكم وليكن اعتصامكم بالله وحده لأنه لا يجير أحد على الله ، واجعلوا العزة لله والمرجع إليه وحده .

والملاحظ أن الذي يتوب ويصلح ويعتصم بالله يكون قد استوفى أركان اليقين الإيماني بالله ، لكن الحق يقول : «وأخلصوا دينهم لله» فلماذا أكد على الإخلاص

هنا ؟ لأن تدبير النفاق كان ينبع من قلوبهم أولاً . ونعلم أن القلب قد يذنب ، فذنب الجارحة أن تعتدى ، مثال ذلك العين تذنب حين تعتدى على عارم الآخرين ، واللسان يذنب إن تعرض بالسب أو الشتم للناس . إذن . فكل جارحة لها مجال معصية ، وهنا مجال معصية القلب هو النفاق وهو الأمر المستور . إذن فقول الحق : « وأخلصوا دينهم لله » جاء ليؤكد ضرورة الإخلاص في التوبة عن النفاق ، والإخلاص محله القلب .

فكان توبة القلوب غير توبة الجوارح ، فتوبة الجوارح تكون بأن تكف الجوارح عن مجال معاصيها . أما توبة القلب فهو أن يكف عن مجال نفاقه بأن يخلص . وبذلك أثبت الحق مزية المؤمنين الذين لم يتغمسوا في النفاق . وجعل التائبين من المنافقين مع المؤمنين ، فكان الأصل في التعميم وفي نيل الجزاء العظيم هو الوجود مع المؤمنين . « فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً » .

ومن هنا نعلم أن الأجر العظيم يكون للمؤمنين . ومن يوجد مع المؤمنين ينال الأجر نفسه . وقد جعل الحق الجزاء من جنس العمل . وكان المنافقون يتنافقون ليأخذوا من المؤمنين ظواهر الإسلام كصون المال والدماء وليعتبرهم الجميع ظاهرياً وشكلياً من المسلمين ، وهم حين نافقوا المسلمين أعطاهم للمسلمون ما عندهم . وعندما تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا الدين لله جعلهم الله مع المؤمنين ، ويعطى سبحانه لأهل الإيمان أجراً عظيماً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ
وَأَمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾

وسبحانه قد أوضح من قبل أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، واستثنى منهم من تاب وأصلح واعتصم بالله وأخلص ، ويتحدث هنا عن فكرة العذاب

نفسها ، ليجليها فيقول : « ما يفعل الله بعذابكم » وهذا استفهام ، والاستفهام أصلاً سؤال من سائل يتطلب جواباً من مجيب . وسبحانه وتعالى يريد أن يعرض قضية ماثورة بها فهو لا يأتي بها خبراً ، فهو القادر على أن يقول : أنا لا أفعل بعذابكم لكم ولا أحقق لذاتكم من وراءه شيئاً ، فلا استجلب به لي نفعاً ولا أدفع به عنى ضراً .

لكنه هنا لا يأتي بهذه القضية كخبر من عنده ، بل يجعل المناقشين يقولونها . مثال ذلك - والله المثل الأعلى - يقول واحد لآخر : أنت أمتنى . ومن الجائز أن يرد الآخر : أنا لم أعتك . وأقسم لك أنني ما أعتك . وقد يضيف : ابغنى شاهداً . وهنا نجد مراحل المسألة تبدأ بالإبلاغ عن عدم الإهانة ، ثم القسم بأن الإهانة لم تحدث ، ومن بعد ذلك طلب شاهداً على أن الإهانة المزعومة قد حدثت .

وقد يقول الإنسان رداً على من يتهمه بالإهانة : أنا أترك لك هذه المسألة ، فهذا قلت لك حتى تعتبره إهانة ؟ ومن يقول ذلك واثق أن من شعر بالإهانة لو أدار رأسه وفكره فلن يجد كلمة واحدة تحمل في طياتها شبهة الإهانة .

ولو كان الإنسان واثقاً من أنه أمان الآخر ، فهو يخاف أن يقيم الآخر دليلاً على صحة اتهمته له ، ولكن حين يقول له : وماذا قلت لك حتى تعتبر ذلك إهانة ؟ . فعليه أن يبحث ولن يجد . وبذلك يكون الحكم قد صدر منه هو .

وإذا كان الله يقول : « ما يفعل الله بعذابكم » فهذا خطاب لجماعة كانت مستعذب . وكانت فيهم محادة لله . ورضي الله شهادتهم ، فكان هذه لفظة على أن العاصي يستحق العذاب بنص الآية : « ما يفعل الله بعذابكم » ، ومستعد لهذا العذاب لأنه محاد لله . ولكن الله يقبل منه ومن أمثاله أن يشهدوا . وهذا دليل على أن الإيمان الفطري في النفس البشرية ، فإذا ما حزبها واشتد عليها الأمر لم تجد إلا منطق الإيمان .

ويوضح الحق للمناقشين : ماذا أفعل أنا بعذابكم ؟ فلن يجدوا سبباً خاصاً بالله ليعذبهم ، فكان الفطرة الطبيعية قد استيقظت فيهم ، لأنهم سيدبرون المسألة في نفوسهم .

وعلى مستوانا نحن البشر نرى أن الذى يدفع الإنسان ليعذب إنسانا آخر إنما يحدث ذلك ليشفى غيظ قلبه ، أو ليثار منه ؛ لأنه قد آله فيريد أن يرد هذا الإيلاف . أو ليمنع ضرره عنه . والله سبحانه وتعالى لا يمكن أن يكون فى أى موقع من هذه المواقع . فإذا أدار المناظرون هذه المسألة فطريا يدرن إيمان فلن يكون جوابهم إلا الآن : لن يفعل الله بعذابنا شيئا ، إن شكرنا وآمنا .

ونستخلص من ذلك أن الحق سبحانه وتعالى حين يريد عرض قضية يثبت فيها الحكم من الخصم نفسه ، يلقيها على هيئة سؤال . وكان من الممكن أن يجرى هذه المسألة خبرا ، إلا أن الخبر هو شهادة من الله لنفسه ، أما السؤال فستكون إجابته اقرا من المقابل . وهذا يعنى أنهم كانوا عاصين ومخالفين . وكأنه سبحانه قد اثبتهم على هذا الجواب ؛ لأن الجواب أمر فطرى لا مندوحة عنه . وحين يدير الكافر رأسه ليظن بالله ما لا يلقى ، فلن يجد مثل هذا الظن أبدا .

وما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليهما . وإن لم يشكروا ولم يؤمنوا فما الذى يناله الحق من عذابهم ؟ ونعلم أن عظمة الحق أنه لا يوجد شئ من طاعة يعود إلى الله بنفع ، ولا يوجد شئ من معصية يعود إلى الله بالضرر . ولكنه يعتبر النفع والضرر عائدين على خلق الله لا على الله سبحانه .

وسبحانه يريدنا طائعين حتى نحقق السلامة فى المجتمع ، سلامة البشر بعضهم من بعض . إذن فالمسألة التى يريدنا الحق ، لا يريدنا لنفسه ، فهو قبل أن يخلق الخلق موجود وبكل صفات الكمال له ، وبصفات الكمال أوجد الخلق . وإيجاد الخلق لن يزيد معه شيئا ، ولذلك قال فى الحديث القدسى :

« يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندى شيئا إلا كما ينقضى المحيط إذا أدخل البحر . . . » (١)

إذن فالطاعة بالنسبة لله والمعصية بالنسبة لله ، إنما لشيء يعود على خلق الله .
ولنتظر إلى الرحمة من الحق سبحانه وتعالى الذي خلق خلقاً ثم هي الخلق من
الخلق ، واعتبر سبحانه أن من يحسن معاملة المخلوق مثله فهو طائع لله ، ويحببه الله
لأنه أحسن إلى صنعة الله .

« ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم » فإن تشكروا وتؤمنوا فلن يفعل الله
بعذابكم شيئاً . . . أى فقد أبعدتم أنفسكم عن استحقاق العذاب .

وسبحانه يريد أن يعدل مزاج المجتمع وتفاعلات أفراد مع بعضهم بعضاً .
وذلك حتى يكون المجتمع ذا بقاء ونماء وتعايش . ونعلم أن لكل إنسان سمة
وموهبة ، وهذه الموهبة يريد بها المجتمع .

فمن الجائز أن يكون للإنسان ما أرض ويريد أن يقيم عليها بناء . وصاحب
الأرض ليس مفترضاً فيه أن يدرس الهندسة أولاً حتى يصمم البناء ورسومته ، وليس
مفترضاً فيه أن يتقن حرفة البناء ليبنى البيت ، وكذلك ليس مفروضاً فيه أن يتعلم
حرفة الطلاء والكهرباء وغيرهما .

وكذلك ليس من المفروض فيمن يريد ارتداء جلباب أن يتعلم جز الصوف من
الغنم أو غزل القطن وكيف ينسجه وكيف يقوم بتفصيله وحياته من بعد ذلك ،
لا ، لا بد أن يكون لكل إنسان عمل ما ينفع الناس . إذن فلكل إنسان عمل ينفع
الناس به حتى يتحقق الاستطراق النفعي ، ولأن كلا منا يحتاج إلى الآخر فلا بد من
إطار التعايش السلمي في الحياة . لا أن يكون العراق هو أساس كل شيء ، لأن
العراق يضعف القوة ويذهب بها سدى ، وسبحانه يريد كل قرى المجتمع متساندة
لا متعائلة ، ولذلك قال : « ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم » . أما إن لم
تشكروا وتؤمنوا ، فعذابكم تأديب لكم ، لا يعود على الله بشيء .

ولماذا وضع الحق الشكر مع الإيمان ؟ لنعرف أولاً ما الشكر ؟ الشكر : هو إهداء
ثناء إلى المنعم عن ناله نعمته ، فتوجيه الشكر يعني أن تقول لمن أسدى لك معروفاً :
« كثر خيرك » ، وما الإيمان ؟ إنه البقين بأن الله واحد .

لكن ما الذي يسبق الآخر . الشكر أو الإيمان ؟ إن الإيمان بالذات جاء بعد الانتفاع بالنعمة ، فعندما جاء الإنسان إلى الكون وجد الكون منظماً ، ولم يقل له أحد أى شيء عن أى دين أو خالق . ألا نهفونفس هذا الإنسان إلى الاستشراق إلى معرفة من صنع له هذا الكون ؟

وعندما يأتي رسول ، فالرسول يقول للإنسان : أنت تبحث عن القوة التي صنعت لك كل هذا الكون الذي يحيط بك ، إن اسمها الله ، ومطلوبها أن تسير على هذا المنهج . هنا يكون الإيمان قد وقع موقعه من النعمة . فالشكر يكون أولاً ، وبعد ذلك يوجد الإيمان ، فالشكر عرفان إجمالي ، والإيمان عرفان تفصيلي . والشكر متعلق بالنعمة . والإيمان متعلق بالذات التي وهبت النعمة .

« ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليهما ، والحق سبحانه يوضح لنا : أنا الإله واهب النعمة أشكركم . كيف يكون ذلك ؟

لنضرب هذا المثل - والله المثل الأعلى - أنت اشتريت لابنك بعضاً من اللعب ، ولم تفعل ذلك إلا بعد أن استوفيت ضرورات الحياة ، فلا أحد يأتي باللعب لابته وهو لم يأت له بطعام أو ملابس .

إذن فأنت تأتي لابنك باللعب بعد الطعام والملبس ليملأ وقت فراغه ، وهذا يعني أن الضرورات قد اكتملت . وحين تقول لابنك : إن هذه اللعبة للعب فقط ، ستأخذها ساعة نحب أن تلعب ، وتضعها في مكانها وقت أن تذاكر ، فكل شيء هنا في هذا المنزل له مهمة يجب أن يؤديها . وهذا يعني إنك كوالد تريد أن تؤدب ابنك حتى يلعب بلبسته وقت اللعب ولا يلعب بأي شيء غيرها في المنزل ؛ لأنه لو لعب بكل شيء في المنزل فلا بد من أن يكسر شيئاً ، فلا مجال للعب في التلفزيون أو في الساعة أو الثلاجة أو الغسالة حتى لا تتعطل تلك الأجهزة .

وأنت كوالد تريد أن تفرق بين شيء يلعب به وشيء يُجهد به . وأشياء الجهد لا توجد إلا عند طلبها فقط ، فالغسالة لا تستخدم إلا ساعة غسل الملابس ، والساعة لا نستخدمها إلا لحظة أن نرغب في معرفة الوقت . والثلاجة لا تفتحها إلا ساعة

تريد أن تستخرج شيئاً تأكله أو تشربه ، والوالد يأتى للابن بقليل اللعب ليضع له حداً بين الأشياء التى يمكنه أن يلعب بها وبين الأشياء التى لا يصح أن يلعب بها ، فأشياء المنزل يجب ألا يقرب منها الابن إلا وقت استئصالها . لكن بالنسبة للعبة فالابن يلعب بها عندما يحين وقت اللعب ، لكن عليه أن يحافظ عليها . وعندما يرقب الوالد ابنه ، ويجده منفذاً للتعليلات ، ويحافظ على حاجات المنزل ، ويلعب بلعبة يحافظها عليها . وإن لم يُعلم الأب ابنه ذلك فقد يفسد الابن لعبه .

وحين يقرر الابن بتنفيذ تعليمات أبيه فالأب يرضى عنه ويسعد به . وعندما تخرج لعبة جديدة في السوق فالأب الراضى عن ابنه يشتري له هذه اللعبة الجديدة ، لأن الولد صار مأموناً ، لأنه يعرف قواعد اللعب مع المحافظة على أداة اللعب . ويعرف أيضاً كيف يحافظ على حاجات المنزل . ويزداد رضا الأب عن تصرفات الابن . وينشأ عن هذا الرضا أن يشتري الأب لعبة جديدة . فإذا كان ذلك هو ما يحدث في العلاقة ما بين الأب والابن ، وهما مخلوقان لله ، فما بالنا بالخالق الأعلى سبحانه وتعالى الذى أوجد كل المخلوقات ؟

إن الإنسان حين يضع كل المسائل في ضوء منهج الله ، فانه شاكر وعليم ، لأن الله يرضى عن العبد الذى يسير على منهجه ، وعندما يرضى الرب عن العبد فهو يعطى له زيادة . فالحق شاكر بمعنى أن البشر إن أحسنوا استقبال النعمة بوضع كل نعمة في مجالها فلا تتعدى نعمة جلادة على نعمة هازلة ، ولا نعمة هازلة على نعمة جلادة ، فالحق يرضى عن العباد .

ومعنى رضا الله أن يعطى البشر أشياء ليست من الضرورات فقط ولكن ما فوق ذلك . فسبحانه يعطى الضرورات لكل حق الكافر . ويعطى سبحانه ما فوق الضرورات وهى أشياء تسعد البشر .

إذن فمعنى أن الله شاكر . . أى أنه سبحانه وتعالى راض . ويشيب نتيجة لذلك ويعطى الإنسان من جنس الأشياء ويسمو عطاؤه ، مصداقاً لقوله الحق :

﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾



فالشكر هنا موجه من العبد للرب ، والزينة من الرب إلى العبد . وإياك أيها الإنسان أن تصنع الأشياء شكلياً ، مثل الطفل الذي يصون لعبته لحظة أن يرى الأب . ومن فور أن يختفى الأب من أمام عيني الطفل فهو يفسد اللعبة ، والله ليس كالأب أبداً ، فالأب قدراته محدودة ، ولكن الله هو الخالق الأعلى الذي لا تخفى عليه خافية أبداً وسبحانه شاكراً ، وهو أيضاً عليم .

ومن بعد ذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴾

إنه سبحانه وتعالى يريد أن يحصى أذان المجتمع الإيمانى من « قالات السوء » . . . أى من الألفاظ الرديئة ، لأننا نعلم أن الناس إنما يتكلم بما تسمع ، فاللفظ الذى لا تسمعه الأذن لا تجد لساناً يتكلم به ، ونجد الطفل الذى نشأ فى بيت مهذب لا ينطق ألفاظاً قبيحة ، وبعد ذلك نحىء على لسانه ألفاظاً قبيحة وحينئذ نتساءل : من أين جاءت هذه الألفاظ على لسان هذا الابن ؟ ونعرف أنها جاءت من الشارع ، لأن البيئة الدائمة للطفل ليس بها ألفاظ رديئة ، وعندما يتقضى الإنسان عن مصدر هذه الألفاظ ، يعرف أن الطفل المهذب قضى بعضاً من الوقت فى بيئة أخرى تسربت إليه منها بعض الألفاظ الرديئة .

إذن فاللغة هى بنت المحاكاة . وما تسمعه الأذن يحكيه اللسان . ونعلم أن اللغة ليست جنساً وليست دماً ، بمعنى أن الطفل الإنجليزى لو نشأ فى بيئة عربية ، فهو يتحدث العربية . ولو أخذنا طفلاً عربياً ووضعناه فى بيئة إنجليزية فسينتكلم الإنجليزية .

واللغة الواحدة فيها ألفاظ لا يتكلم بها لسان إلا إن سمعها ، وإن لم يسمعها الإنسان فلن ينطق بها . والحق سبحانه وتعالى يريد أن يحصى المجتمع الإيمانى من قالات السوء التى تطرق أذان الناس لأنها ستعطىهم لغة رديئة ، لأن الناس إن

تكلمت بقالات السوء ، فسيكون شكل المجتمع غريبا ، وتتردد فيه قالات سوء في آذان السوء ، فكان الحق سبحانه يوضح : إياكم أن تنطق ألسنتكم بأشياء لا يحبها الله ، فليست المسألة أن يريح الإنسان نفسه فقط بنطق كلمة ، ولكن نطق هذه الكلمة سيرهق أجيالاً ، لأن من يسمع الكلمة الرديئة سيردها ، وبسببها غيره فيردها ، وتتوالى القدوة السيئة . ويتحمل الوزر الإنسان الذي نطق بكلمة السوء أولاً .

وقالات السوء هذه قد تكون بالحق وقد تكون بالباطل ، فإن كانت في الحق مثلاً فلن نستطيع أن نقول : إن كل الناس أهل سوء . ولد يتدبّر إنسان آخر بسبب ، ويجوز أن يدعى إنسان على آخر سيئاً . إذن فالحق سبحانه وتعالى يريد أن يجمع الأذان الإيمانية من ألسنة السوء ، لذلك يقول : « لا يحب الله الجهر بالسوء من القول » ومقابلها بالطبع هو : أن الله يحب الجهر بالحسن من القول . وصاعداً يحبك الحق المجتمع هذه الحبة الإيمانية ، أيعالج ملكة على حساب ملكة أخرى ؟ لا .

ونعلم أن النفس فيها حب الانتقام وحب الدفاع عن النفس وحب الثأر وما يروح به عن نفسه ويخفف ما يجده من الغيظ . والمثل العربي يقول : « من استغضب ولم يغضب فهو حمار » ؛ لأن الذي يستغضب ولا يغضب يكون ناقص التكوين ، فهل معنى ذلك أن الله يمنع الناس من قول كلمة سوء ينفث بها الإنسان عن صدره ويريح بها نفسه ؟ لا ، لكنه - سبحانه - يضع شرطاً لكلمة السوء هو : « إلا من ظلم » ؛ لأن الظالم هو أخذ حق من إنسان لغيره . وكل إنسان حريص على نفسه وعلى حقوقه . فإن وقع ظلم على إنسان فملكاته نفسه تتغضب وتنفور ، فإذا أن ينفث بما يقول عن نفسه ، وإما أن يكبت ويكتم ذلك .

فإن قال الله : « لا يحب الله الجهر بالسوء من القول » واكتفى بذلك ، فكان كبتاً للنفس البشرية . وعملية الكبت هذه وإن كانت طاعة لأمر الله لأنه لا يحب الجهر بالسوء من القول ، ولكن قد ينفلت الكبت عند الاتفعال ، وينفجر ؛ لذلك يضع الحق الشرط وهو وقوع ظلم . فيوضح سبحانه : أنا لا أحب الجهر بالسوء من القول ، وأسمح به في حدوده المنقذة عن غيظ القلوب ؛ لأن لا أحب أن أصلح ملكة على حساب ملكة أخرى . ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

« إن الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه وحمرة عينه فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس ، وإن كان جالساً فليتم فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل فإن النار لا يطفئها إلا الماء » (١) .

أي أن يتحرك الإنسان من غور إحساسه بالغضب ؛ فيغير من وضعه أو يقوم إلى الصلاة بعد أن يتوضأ أو يغتسل ؛ لأنه بذلك ينثت تنغيثاً حركياً ليخفف من ضغط المواجه على النفس الفاعلة ؛ تماماً كما ينفك إنسان صهماً عن آلة بها يخار ليخرج بعض البخار .

إذن فمن وقع عليه ظلم له أن يجهر بالسوء . والجهر له فائدتان : الأولى : أن ينث الإنسان عن نفسه فلا يكبت ، وثانياً : أنه أشاع وأعلن أن هذا إنسان ظلم ، وبذلك يحتاط الناس في معاملتهم معه . وحتى لا يخدع إنسان نفسه ويظن أنه بمنجاة من سيئاته ، فلو ستر كل إنسان الظلم الذي وقع عليه لاستشرى الظلم في عمل السيئات . ولكن إياك أن تتوسع أيها العبد في فهم معنى كلمة « ظلم » هذه ؛ لأن الذي يتلك ممن ظلمك إما فعل وإما قول . وعليك أيها المسلم أن تقيس الأمر بمقياس دقيق على قدر ما وقع عليك من ظلم .

﴿ قَنِ اعْتَدَى عَلَيْكَ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكَ ﴾

(من الآية ١٩٤ سورة البقرة)

إذن فالحق سبحانه وتعالى لا يعطينا في الاستثناء إلا على قدر الضرورة . ويوضح : إياكم أن تزيدوا على هذه الضرورة ، فإن كان ظلمكم بقول فافأ السمع . وإن كان ظلمكم بفعل فافأ العلم ، فلا يزيد واحد عن حدود اللبقة .

وبذلك يضع الحق الضوابط الإيمانية والنفسية فأزاح الكبت وفي الوقت نفسه لم يقفل باب الطموح الإيماني . لقد سمح للعبد أن يجهر إن وقع عليه ظلم . لكن إن امتلك الإنسان الطموح الإيماني فيمكنه ألا يجهر وأن يعفو . إذن فهناك فارق بين أمر يضعه الحق في يد الإنسان ، وأمر يلزمه به قسراً وإكراها عليه ؛ فمن ناحية الجهر ، جعل سبحانه المسألة في يد الإنسان « ويجب سبحانه أن يعفو الإنسان ؛ لأن المبادئ

(١) رواه البيهقي في الشعب ، والترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله (تولد) . ورواه أحمد وأبو داود .

القرآنية يتساند بعضها مع بعض . وسبحانه يقول :

﴿ اَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾

(من الآية ٢٤ سورة فصلت)

فإن أباح الله لك أن تجهز بالسوء من القول إذا ظلمك أحد ، فقد جعل لك الأتجهز بل تعفو عنه ، وغالب الظن أن صاحب السوء يستخزي ويعرف أن هناك إنساناً أكرم منه في الخلق . ولا يتعب إنسان إلا أن يرى إنساناً خيراً منه في شيء . وعندما يرى الظالم أن المظلوم قد عفا فقد تنفجر في نفسه الرغبة أن يكون أفضل منه .

إذن فاللبدا الإيمانى : « ادفع بالتي هي أحسن » جعله الله مجالاً محبباً ولم يجعله قسراً ، لأنك إن أعطيت الإنسان حقه ، ثم جعلت لأريحته أن يتنازل عن الحق فهذا إرضاء للكل . وهكذا ينمى الحق الأريحية الإيمانية في النفس البشرية ؛ لأنه لو جعلها قسراً لأصلح ملكة على حساب ملكة أخرى . ولذلك إذا رأيت إنساناً قد اعتدى على إنسان آخر « فدفع الإنسان المعتدى عليه بالتي هي أحسن وعفا وأصلح فقد ينصلح حال المعتدى ، وسبحانه القائل : (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) .

فإذا تمادى من بعد ذلك فعل الإنسان أن يعرف أن الله لا يكذب أبداً ، ولا بد أن الخلل في سلوكك يا من تظن أنك دفعت بالتي هي أحسن .

قد يكون الذى دفع بالتي هي أحسن قد قال بلهجة من التعالى : سأعفو عنك ، ومثل هذا السلوك المتكبر لا يجعل أحداً ولياً حميماً . لكن إن دفع حقيقة بالتي هي أحسن تواضعاً ومساحة ، فلا بد أن يصير الأمر إلى ما قاله الله : (فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) . والتفاعلات النفسية المتقابلة يضعها الله في إطارات واضحة وسبحانه القائل :

﴿ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمَثِلِ مَأْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾

(من الآية ١٩٤ سورة البقرة)

وذلك حتى لا يشتري المعتدى أيضاً ، فهناك إنسان إذا تركناه مرة ومرة .
يشتري ، لكن إذا ما أوقفناه عند حده فهو يسكت ، وبذلك نرحم المجتمع من
استثراء الفساد . ويُصعب الحق المسألة في رد الاعتداء .

ويشور سؤال : من القادر على تحقيق المثلية بعدالة ؟ . ونجد على سبيل المثال إنساناً
ضرب إنساناً آخر صفعة على الوجه ، فبأية قوة دفع قد ضرب ؟ وفي أى مكان
ضرب ؟ ولذلك نجد أن رد العدوان على درجة المثلية المتساوية أمر صعب . ومادام
المأمور به أن اعتدى بمثل ما اعتدى به على ؛ ولن نستطيع تحقيق المثلية ، ولربما زاد
الأمر على المثلية ؛ وبعد أن كنت المعتدى عليه صرت المعتدى ، بذلك يكون العفو
أقرب وأسلم .

والعمليات الشعورية التي تنتاب الإنسان في التفاعلات المتقابلة يكون لها مراجيد
في النفس تدفع إلى النزوع . والعملية النزوعية هي رد الفعل لما تدركه ، فإن أذاك
إنسان وأنتبع واعتدى عليك فأنت تبذل جهداً لتكظم الغيظ ، أى أن تحبس الغيظ
على شدة . فالغيظ يكون موجوداً ، ولكن المطلوب أن يمنع الإنسان الحركة النزوعية
فقط . وعلى المفتاظ أن يمنع نفسه من النزوع ، وإن بقي الغيظ في القلب .

﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾

(من الآية ١٣٤ سورة آل عمران)

هذه مرحلة أولى تتبعها مرحلة ثانية هي :

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾

(من الآية ١٣٤ سورة آل عمران)

فإذا كان المطلوب في المرحلة الأولى منع العمل النزوعي ، فالأرقى من ذلك أن
تعفو ، والعفو هو أن تخرج المسألة التي تعيظك من قلبك . وإن كنت تطلب مرحلة
أرقى في كظم الغيظ والعفو فأحسن إليه ؛ لأن من يرتكب الأفعال المخالفة هو
المريض إيمانياً . وعندما ترى مريضاً في بدنه فأنت تعلمونه وتساعدونه وإن كان عدواً
لك . وتتناسى عدوانه ؛ فما بالنا بالمصاب في قيمه ؟ إنه يحتاج منا إلى كظم الغيظ ،
لو العفو كدرجة أرقى ، أو الإحسان إليه كمرحلة أكثر علواً في الارتفاع .

إذن فالحق سبحانه وتعالى يبيع أن تعتدى بالمثل ، ثم يفسح المجال لنكظم الغيظ فلا نعتدى ولكن يظل السبب في القلب ، ثم يرتقى بنا مرحلة أخرى إلى العفو وأن نخرج المسألة من قلوبنا ، ثم يرتقى ارتقاء آخر ، فيقول سبحانه : (والله يحب المحسنين) ، ومن هنا غير راغب في حب الله ؟ وهكذا نرى أن الدين الإسلامى يأمر بأن يحسن المؤمن إلى من أساء إليه .

وقد يتساءل إنسان : كيف تطلب منى أن أحسن إلى من أساء إلى ؟ والرد : أنت وهر لستما بمعزل عن القيوم ، فهو قيوم ولا تأخذه سنة ولا نوم ، وكل شيء مرئى له وكلأكلما صنعة الله ، وعندما يرى الله واحداً من صنعته يعتدى عليك أو يسيء إليك فسبحانه يكون معك ويحيرك ، ويقف إلى جانبك لأنك المعتدى عليه . إذن فالإساءة من الآخر تجعل الحق سبحانه في جانبك ، وتكون تلك الإساءة في جرمها هدية لك .

وعندما تفلسف كل المسائل نجد أن الذى عفا قد أخذ أكثر مما لو كان قد انتقم وثار لنفسه ؛ لأنه إن انتقم سيفعل ذلك بقدرته المحدودة ، وحين يعفو فهو يعمل المسألة لله وقدرته سبحانه غير محدودة . إن أراد أن يرد عليه ، ويعطاه غير محدود إن أراد أن يرضى المعتدى عليه . هذا هو الحق سبحانه وتعالى عندما يلجأ إليه المظلوم العاقب المحسن . وهو السميع العليم بكل شيء . ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ إِنْ يُبْدُواخَيْرًا أَوْخَفَوْهُ أَوْتَعَفُوا عَنْ سُوءِ
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴾ (١٤٩)

لقد عرفنا أن الحق لا يسمح لك بالجهر بالسوء من القول إلا إذا كنت مظلوماً . وهذا يعنى أن المسألة تحتل الجهر وتحتل الإخفاء ، فقال : « إن تبدوا خيراً ، أى إن تظهر الخير ، أو تخفى ذلك ، أو تعفو عن السوء . وكل هذه الأمور من ظاهر وخفى من الأغيار البشرية ، لكن شيئاً لا يخفى على الله . ولا يمكن أن يكون للعفو مزية

إيمانية إلا إذا كان مصحوباً بقدرة ، فإن كان عاجزاً لما قال : عفوت . وسبحانه يعفو مع القدرة . فإن أردت أن تعفو فلتخلق بأخلاق منيع الله ، ليكون لك العقوم مع القدرة . ولنا أن نعلم أن الحق لا يريد منا أن نستخزي أو نستذل ولكن يريد منا أن نكون قادرين ، وماضينا قادرين فالعفو يكون عن قدرة وهذه هي المزية الإيمانية ، لأن عفو العاجز لا يعتبر عفواً .

والناس تنظر إلى العاجز الذي يقول : إنه عفا - وهو على غير قدرة - نراه أنه استخزي . أما من أراد أن يتخلق بأخلاق منيع الله فليأخذ من عطاءات الله في الكون ، ليكون قادراً وعزيزاً بحيث إن ناله سوء « فهو يعفو عن قدرة » فإن الله كان عفواً قديراً .

وقلنا من قبل : إنك إذا لمعت كلمة « كان » على نسبة لله سبحانه وتعالى كنسبة الغفران له أو الرحمة ، فعلينا أن نقول : كان ولا يزال ؛ لأن الفعل مع الله يتحل عن الزمان الماضي وعن الحاضر وعن المستقبل ؛ فهو سبحانه مادام قد كان ، وهو لا تناله الاغيار ، فهو يظل إلى الأبد .
ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ
وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ
نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾

وسبحانه يريد أن يجعل من قضية الإيمان قضية كلية واحدة لا أبعاد فيها ، فليس إعلان الإيمان بالله وحده كافياً لأن يكون الإنسان مؤمناً ؛ لأن مقتضى أن تؤمن بالله يحتاج إلى رسول يعرفك أن الخالق هو الذي سخر لك قوى الكون واسمه الله .